

金剛般若波羅蜜經破空論
般若波羅蜜多心經釋要
金剛般若波羅蜜經觀心釋

明·滿益大師著

金剛般若波羅蜜經破空論

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯經

明菩薩沙彌智旭際明造論

稽首實相三般若 本離四句及百非

滿分修證福慧尊 性修慈誓冥加被

爲治羣盲惡取空 欲申如實不空義

不空徧破眾戲論 順悉檀故名破空

論曰。此歸命請加。以申造論立名之旨趣也。稽首者。首至地也。由意篤敬。動身發口。即是三業翹勤供養也。實相者。非有相。非無相。非非有相。非非無

相。非有無俱相。離一切相。徧爲一切諸法作相。故名實相。此實相者。即是般若波羅蜜體。體自寂照。不可思議。如理而照。照不異寂。即名觀照般若。如理詮寂。寂詮即照。是名文字般若。夫實相者。爲觀照體。爲文字體。夫觀照者。照於實相。照於文字。夫文字者。詮於實相。詮於觀照。此一非一。舉一即三。此三非三。言三即一。爲令眾生頓悟諸法自體性。故但舉實相冠三般若。以實相體統諸法。故此之實相。本自非有。亦復非無。非亦有無。非非有無。實相離四句。故觀照文字亦離四句。四句既離。百非

自絕。以彼百非總不出四句故。此實相三法。不可思議。非修非證。而爲一切修證之本。滿修證者。謂諸如來。稱性而修。稱性而證。因果理窮。無可加故。分修證者。謂諸菩薩。全性成修。全性作證。如入大海。漸次深故。福名福德。慧名慧行。實相非福。而爲一切福德之聚。稱性緣修。是成性福。實相非慧。而爲一切慧行之本。稱性真修。是成性慧。依於文字。則有實相之福。福亦實相。具足福慧。作於觀照。則有實相之慧。慧亦實相。具足福慧。實相體尊。是故福慧修證。成兩足尊。復次。實相非福慧。則不名尊。

以一切眾生皆悉具足實相體故。福慧非實相。亦不名尊。以一切權小。縱有種種福慧。不成無上大菩提故。由性具義。妙修得成。由妙修義。性德方顯。若但舉修德。不舉性德者。則眾生與佛。條然隔別。生不能感。佛不能應。若但舉性德。不舉修德者。則佛與眾生。一味平等。佛非能加。生非所加。今以眾生性中諸佛修成之慈誓。加被諸佛性中眾生本具之修德。能拔一切戲論苦。能與一切實相樂。性與性冥。修與修冥。性與修冥。修與性冥。性修不二。生佛體同。是故得成加被義也。復次。行人若身身。

業。若口。口業。若意。意業。當體即是實相。惟其當體
即實相故。則無能禮所禮差別之相。達此能所性
非能所。非能所性。徧爲一切能所而作依止。無有
一能一所而非實相全體大用。是故三業得爲能
感。諸佛得爲所感。諸佛得爲能應。行人得爲所應。
此即歸命請加之旨趣也。次申造論立名旨趣者。
問曰。從上佛祖經論已足。何須更造此論。答曰。爲
治羣盲惡取空故。一切眾生。生無慧目。不能得見
實相真體。亦復不知觀照。不知文字。猶如羣盲不
見乳色。隨語生解。聞鶴謂動。聞雪謂冷等。聞此經

者亦爾。經本破一切用。令達實相。而羣盲但聞破相。便執非相。取著於空。成惡知見。破壞俗諦。撥無因果。是以佛言。寧起有見。如須彌山。莫起空見。如芥子許。而彼不知。實相雖復永離一切幻妄之相。體性不空。以其無始以來常恒不變。具足過恒沙等性德之用。蓋不惟爲種種萬行之所莊嚴。而且萬行無非性具。無非性起。趣舉一行。無非實相。全體大用。無分無劑。互徧互融。體即法界。義如是故。問曰。如是義者。即已徧破一切戲論。所謂若有見戲論。若空見戲論。若亦有亦空見戲論。若非有非

空見戲論。單四見戲論。複四見戲論。具足四見戲論。廣說乃至一百八見種種見網諸戲論等。無不破盡。何故立名爲破空耶。答曰。順悉檀故。名爲破空。悉檀有四。一世界悉檀。爲令眾生得歡喜故也。二爲人悉檀。爲令眾生生善根故。三對治悉檀。爲令眾生滅愛見故。四第一義悉檀。爲令眾生入深理故。今治惡取空見名爲破空。即順對治悉檀義也。復次。於對治中仍具四悉。所謂自有眾生聞破空論而生歡喜。復有眾生善根增長。愛見消滅。證入實相。如是種種。爲益不同。以是因緣。須造論也。

金剛般若波羅蜜經

體是至寶相不壞

用能破物性常然

以喻般若三非三

通別咸成度無極

論曰。此一經之總題也。以對餘經。則名爲別。以對經文。復名爲通。若別若通。所詮無二。故曰咸成度無極也。金剛者喻也。般若波羅蜜者法也。金中之剛。故名金剛。此寶貴重。以喻實相。般若諸法中尊。其相堅固。物不能壞。以喻觀照。般若愛見莫侵。其用猛利。能破一切。以喻文字。般若能斷眾疑。復次。實相尊重。故觀照文字亦復尊重。觀照不壞。故即

是實相文字不壞。文字斷疑故。即是實相觀照斷疑。譬如體是至寶。故不爲一切所壞。而能破一切也。不爲一切所壞。故能破一切。而稱至寶也。能破一切。故名爲至寶。而物莫能壞也。一體三義。混之愈分。三義一體。派之愈合。實相常住爲體。體即法身。觀照契理爲宗。宗即般若。文字斷疑爲用。用即解脫。總此三法爲名。借此三義爲喻。此之三義。其性常然。諸佛菩薩不能令增。一切眾生不能令減。非悟非迷。無彼無此。惟其不屬迷悟。故徧爲迷悟作依。惟其性無彼此。故依之成彼成此。梵語波羅

蜜。此翻彼岸到。亦翻度無極也。迷實相而爲苦道。迷觀照而爲煩惱。迷解脫而爲結業。是以非此說。此說名生死無極之海。悟苦道即法身。悟煩惱即觀照。悟結業即解脫。是以非彼說。彼說名度無極也。復次。前五度對波羅蜜。各有四句料簡。般若惟三句。一者非般若。非波羅蜜。有爲諸福德是。二者是般若。非波羅蜜。相似諸智慧是。三者是般若。是波羅蜜。此經所顯三般若是。更無是波羅蜜。非般若句。以五度若非般若。不能到彼岸故。以五度若到彼岸。咸名爲般若故。故但說般若。即爲具說六

度萬行。當知六度萬行皆如金剛。離句絕非而非
同斷滅。

如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘衆千二百五十人俱。

第一義諦無聲字

亦無時處主伴等

爲利衆生轉法輪

六種成就而證信

論曰。實相之體。名爲第一義諦。非能信。非所信。非能聞。非所聞。非三世所攝。非方隅所收。非主。非伴。非一。非多。而能所時處主伴一多。咸依實相而得成就。是故若知第一義諦。非種種。而種種。無非第

一義諦者。則不壞假名而建實相。可與信入此經。即通序而成別矣。

爾時世尊。食時著衣持鉢。入舍衛大城乞食。於其城中次第乞已。還至本處。飯食訖。收衣鉢。洗足已。敷座而坐。

衣食行坐事即理

一切毘尼皆佛行

一一行中見實相

護念付囑善應知

論曰。末世甫欲趣向大乘學深般若。便輕忽一切毘尼細行。輒云大道不拘小節。大象不由兔徑。豈思如來大聖法中之王。而著衣持鉢乞食趺坐等。

一一咸同比丘威儀。曾無稍異。故知全事即理。設欲捨壞色三衣而空談慚愧忍辱之衣。何不并廢人間六味而空談法喜禪悅之味乎。昔高峯妙禪師室中垂問云。大修行人當遵佛行。因甚不守毘尼。蓋一切毘尼。無非佛行。安得名爲免徑小節。既是不遵佛行。豈名大修行人。須知即一著衣。便具慚愧忍辱功德之衣。即一飯食。便具禪悅法喜出世之食。即一行乞。便知如來行慈悲行。即一趺坐。便知如來坐法空座。是故一一行門。無非實相。能令根熟菩薩。見諸如來。與其同行。得悟實相。名善。

護念。令根未熟菩薩。依此法律。正住增長。進趣實相。名善付囑也。由此得名爲發起序。

時長老須菩提。在大衆中。即從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。

證實施權善鑿機

護念付囑故希有

發心應住降伏心

般若相應此應問

論曰。以三義故。歎爲希有。實相般若難證難入。惟佛窮底。故爲希有。已證實智爲物施權。權實不二。

故爲希有。知彼羣機有熟未熟。熟善護念。未熟付囑。於一切時一切行中。具斯二利。故爲希有。阿耨多羅三藐三菩提者。此翻無上正等正覺。乃一切種智之果。發心者。從因趣果之勝心也。入理般若名爲住。云何應住。是問住果。云何降伏其心。是問淨因。夫無上菩提。雖名爲果。體即非果。發無上心。雖名爲因。體即非因。非果非因。實相法身體也。應住是觀照不壞宗也。降伏是解脫斷惑用也。故名般若相應問也。

佛言。善哉善哉。須菩提。如汝所說。如來善護念諸菩

薩。善付囑諸菩薩。汝今諦聽。當爲汝說。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯然世尊。願樂欲聞。

契理契機故善善

聞慧具足諦應思

論曰。自有契理而不契機者。如說大法。小機不堪。自有契機而不契理者。如說世善。不出生死。盡理而言。若非契理。決不契機。以理非權實。能權能實。權實皆理。如甘毒皆藥。故若非契機。亦決不契理。以說不當機。便成非量。如藥無貴賤。起病者良。故聞慧具足者。有聞無慧。如有燈無目。不見實相。有

慧無聞。如暗室中坐。亦不見實相。誠令諦聽。爲具足聞慧故。爲引起思慧及修慧故。

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有
一切衆生之類。若卵生。若胎生。若濕生。若化生。若有
色。若無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令
入無餘涅槃而滅度之。如是滅度無量無數無邊衆
生。實無衆生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我
相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。

廣大第一常不倒 四心亦即三迴向

如是誓願善修心 能會一心三般若

論曰。廣大心者。亦名無邊心。謂所緣境徧。即是橫
亘四生。豎窮三界。四生爲能住。三界爲所住。依殼
曰卵生。如魚鳥等。含藏曰胎生。如人畜等。假潤曰
濕生。如蟲蟻等。倏現曰化生。如諸天等。有色者欲
色二界。無色者空等四天。於四空中。空處識處。名
有想。無所有處。連色界外道天。名無想。有頂眾生
名非有想非無想。第一心者。亦名最上心。所謂我
皆令入無餘涅槃而滅度之。此非小乘無餘涅槃。
功德施菩薩論云。無餘涅槃者。何義。謂了諸法無
生性空。永息一切有患諸蘊。資用無邊。希有功德。

清淨色相。圓滿莊嚴。廣利羣生。妙業無盡。天台疏云。大乘以累無不盡。德無不圓。名無餘也。常心者。亦名愛攝心。經云。如是滅度無量眾生。實無眾生得滅度者。論云。菩薩慈愛一切眾生。同於己故。眾生滅度。即我非他。是名愛攝。今謂此之經文。應依論釋。蓋一心眾生。雖復無量。總不離我同體心性。是故名爲自性眾生。須知實無心外眾生。得滅度者。非不滅度。自性眾生。令證無餘涅槃樂也。夫眾生之界。本即大涅槃界。由迷妄。故生死浩然。譬如譬曰。妄見空華。今令覺悟本滅。即名爲度。非有此

岸可離。非有彼岸可到。若不達一切眾生即我心性。便生彼我之心。不能愛攝。若不達一切生死體。即涅槃。便生難度之心。不能盡未來際行菩薩道。故實無者。爲遮心外計有眾生。及遮心內計有生。死實法。非謂都不誓度自心如幻眾生。不顛倒心者。亦名正智心。經云。若菩薩有我相等。即非菩薩。四相是顛倒心。有則名非。無則名是。以失顯得也。宰主名我。形相名人。眾緣和合名眾生。相似相續名壽者。即十六知見之四。畧舉以顯補特伽羅妄執。此執若無。名得四智。四心亦即三迴向者。菩薩

所修三種迴向。謂迴自向他。迴因向果。迴事向理。今廣大心即迴自向他義。第一心即迴因向果義。常心不顛倒心即迴事向理義。以此誓願。善降伏心。令因清淨。則會一心三般若性。迴自向他。會解脫性。喻如能破一切。迴因向果。會觀照性。喻如物莫能壞。迴事向理。會法身性。喻如體即至寶。

復次。須菩提。菩薩於法。應無所住行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。須菩提。於意云何。東方虛空可思量不。

不也世尊。須菩提。南西北方四維上下虛空可思量。不也世尊。須菩提。菩薩無住相布施福德。亦復如是。不可思量。須菩提。菩薩但應如所教住。

一切無住是應住 資生無畏法三檀

一二三攝六度滿 如虛空住是所教

論曰。前問及許。皆先住而後降者。從實智起權智也。今答中先降而後住者。從權智入實智也。以無所住法。住般若中。熾然修行六波羅蜜。而不取相。是故能令少施與虛空等。施有三種。一資生施。即檀波羅蜜。二無畏施。即尸羅羸提二波羅蜜。三者

法施。即毘離耶禪。那般若。三波羅蜜。不住六塵者。不著其因。不取其果。不著因者。不見我爲能施人。爲受施物爲所施。以若我若人若物。因緣無性故。如幻如夢故。惟心所現。因心成體。體即法界故。不取果者。不爲貪求未來殊勝色等諸果報故。不住相者。相祇是六塵。若因若果。蓋現前所有六度妙行。本皆實相舉體所成。是故隨舉一行。本即實相全體大用。譬如舉海成漚。舉漚攝海。而諸眾生住於相故。妄自計果計因。觀大觀小。若能稱性而住。不住諸相。譬如芥子中空。與十方空。性無二無別。

以空非內外彼此方隅形相。更無小空異大空故。無相之福。其福乃大。非謂無福。不住塵相名如教住。非無應住。是故善破惡取空見。

須菩提。於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊。不可以身相得見如來。何以故。如來所說身相。即非身相。佛告須菩提。凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相。即見如來。

如來果德不思議

身相非相即實相

不離諸相說非相

於佛三身如是見

論曰。準餘諸論。自此以下。皆爲問答遺疑也。恐有

疑曰。菩薩施時不住於相。云何致成果時福相。故
逆問曰。可以身相見如來不。尊者已達法身真理。
隨即荅曰。不可以身相得見如來。何以故。如來所
說身相。即非身相。蓋實相不變隨緣。說爲身相。隨
緣不變。即非身相。此則已悟報化非真不離於真。
佛迎其解而廣之曰。凡所有相皆是虛妄。不惟取
報化修德之相。名爲虛妄。即復取法身性德之相。
亦是虛妄。若見諸相非相。如達全波即水。無別波
相。全漚即海。無別漚相。則不於法身外別取報化
相。亦不於報化外別取法身相。而頭頭法法皆是

如來一體三身矣。

須菩提。白佛言。世尊。頗有衆生得聞如是言說章句。生實信不。佛告須菩提。莫作是說。如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句能生信心。以此爲實。當知是人。不於一佛二佛三四五佛而種善根。已於無量千萬佛所種諸善根。聞是章句。乃至一念生淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸衆生得如是無量福德。何以故。是諸衆生。無復我相人相衆生相壽者相。無法相。亦無非法相。何以故。是諸衆生若心取相。即爲著我人衆生壽者。若取法相。即著我人衆生壽者。

何以故。若取非法相。即著我人衆生壽者。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尚應捨。何況非法。

持戒修福有智慧

善根深故福德多

佛眼所見佛智知

離我法執度彼岸

論曰。不住相施爲清淨因。諸相非相爲清淨果。超情離見。誰能信樂。尊者因此致疑。佛荅釋云。莫作是說者。不定之辭也。若無三種善根。雖在佛世實信不生。若有三種善根。雖後後時能生淨信。三善根者。一持戒。二修福。三有智慧。一持戒者。功德施

云。過去生中見無量佛。咸供養故。供養有三種。一給侍左右。二嚴辦所須。三詢承法要。能守護故。名曰尸羅。謂能善守六情根故。彼復有三。一能離尸羅。離於十不善業故。二能作尸羅。作於菩提分業故。三能趣尸羅。趣於第一義諦故。二修福者。功德施云。種無貪等三善根故。質直柔和及智悲等。三有智慧者。了知生法二俱空故。知生空者。即是無我人等相。知法空者。即是無法相。亦無非法相。雖云二空。祇是一理。不取則我法本空。一取則二俱成著。此三善根。前不兼後。後必具前。前二爲助。後

一爲正。若無正信。則助善福微。若無助善。則正信不發。由根深故。福乃無量。佛智所知。現量而知。非比知也。佛眼所見。照窮因果。非肉眼也。世有侈談無相。而尸羅福德置諸罔聞者。妄謂不著戒相。不知全墮破戒相中。妄謂不著福相。不知全墮眾罪相中。是以如來殷勤鄭重。特申誠云。何以故。若取非法相。即著我人眾生壽者。蓋凡夫未達戒之與福。當體即是無相。而欲別求無相戒福。不知一撥戒福法相。便墮非法相中。既取非法。生執宛然。欲會二空。愈趨愈遠。故曰法尙應捨。何況非法。猶佛

頂所云。尙無不殺不盜不姪云何更隨殺盜姪事也。非法相如病。法相如藥。病盡藥除。何更取病。非法相如此岸。法相如筏。已度彼岸尙捨於筏。豈更作此岸事。若未到彼岸。祇應痛捨非法此岸。不應輒捨法相之筏。若已到彼岸。還來度生。祇須用法相之筏。亦不須用此岸之非法。或於此岸示作警策。如婆藪調達等。又當別論。然今行人幸自捫心。須菩提。於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法如來可

說何以故。如來所說法。皆不可取不可說。非法非非法。所以者何。一切賢聖。皆以無爲法而有差別。

法若可得及可說

即是有爲非實義

所說非是無因緣

順於賢聖無爲證

無爲差別義應知

譬如丈尺虛空等

論曰。若復度彼岸時。法與非法皆捨。云何世尊得菩提法有所說耶。爲遣此疑。故設此問。尊者深會佛旨。故隨答言。無上菩提超情離見。即是究竟彼岸。不但無非法相。亦無法相可得。故云無有定法名無上菩提。所證既超情離見。所說亦超情離見。

故云亦無有定法如來可說。何以故。實相彼岸。雖復言語道斷。心行處滅。不可取說。而如來以四悉檀因緣故。亦可得說。但所說法。由其隨順四悉檀故。所以一文一句。罔不超情離見。離過絕非。而皆不可取。不可說。非法非非法也。蓋不惟如來所證所說。超情離見。離過絕非。即一切賢聖所證亦皆超情離見。離過絕非。以一切賢聖同入無爲法故。既曰無爲。云何差別。須知無爲無差別。差別不離無爲。譬如虛空非丈尺。丈尺顯虛空。又如入海漸次轉深。海非深淺。淺深皆海。以無爲法而有差別。

則非斷無明矣。奈何執性奪修。許即不許六耶。

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人所得福德。寧爲多不。須菩提言。甚多世尊。何以故。是福德即非福德性。是故如來說福德多。若復有人於此經中受持。乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

法施具足二莊嚴

財施非因故非勝

應知法施離取著

取著不名爲受持

論曰。此以財施福德。與法施爲格量也。財施雖多。於三檀中。但屬資生。今能受持爲他人說。須具三種善根。如前所明。當知具足二莊嚴也。又財施若非般若爲導。則彼修癡福者。名爲第三世怨。以其增長生死。不動不出。故云。即是非福德性。但是對少說多。多則有限。法施出生佛果功德。是出世因。其福極勝。既作此格量已。仍恐末世隨語生解。偏執此經以爲佛法。不復更修餘福。故復告云。所謂佛法者。即非佛法。蓋受一非餘。是名魔業故也。又復應知。既一切佛法皆從此經出。則一切法皆即

此經譬如金作種種器具。則種種器具皆金。故知六度萬行無非般若。若妄計此般若別是一法。獨勝餘法者。則便成非法矣。言乃至四句偈者。明其極少。隨以少文而攝全義。堪名一偈。無偏指也。

須菩提。於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果。不須菩提言。不也世尊。何以故。須陀洹名爲入流。而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。須菩提。於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果。不須菩提言。不也世尊。何以故。斯陀含名一往來。而實無往來。是名斯陀含。須菩提。於意云何。阿那含能作是念。我

得阿那含果不須菩提言。不也世尊。何以故。阿那含名爲不來。而實無不來。是故名阿那含。須菩提於意云何。阿羅漢能作是念。我得阿羅漢道。不須菩提言。不也世尊。何以故。實無有法名阿羅漢。世尊。若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。即爲著我人衆生壽者。世尊。佛說我得無諍三昧。人中最爲第一。是第一離欲阿羅漢。世尊。我不作是念。我是離欲阿羅漢。世尊。我若作是念。我得阿羅漢道。世尊。則不說須菩提是樂阿蘭那行者。以須菩提實無所行。而名須菩提。是樂阿蘭那行。

以無爲法有差別

四果智斷皆無生

無諍離欲最寂靜

無所行故如是行

論曰。此即釋上一切賢聖皆以無爲法而有差別之疑也。疑曰。既稱無爲。那有差別。既有差別。那是無爲。今明四果同證無爲。不妨差別。雖有差別。皆證無爲。故大品云。須陀洹若智若斷。是菩薩無生法忍。乃至阿羅漢若智若斷。是菩薩無生法忍也。須陀洹此翻預流。亦翻逆流。言入流者。入即是預。約聖法流言之。入亦名逆。約生死流言之。理實無入。無出無逆無順。但以背覺合塵。假名爲出法性。

入生死背塵合覺。假名爲逆生死。預法性耳。無所入者。無爲法性。無能所故。非六塵故。眾生無始以來。迷情妄見。不脫六塵境界。乃至非想非非想定。祇是意家微細法塵。若見道十六心滿。無漏智生。不見有少許法相可得。爾時初預無爲聖流。於無爲法中。尚多差別。今時暗證之徒。不達法相。每取空寂。以爲究竟。能所宛然。輒言無能無所。大似靈龜曳尾。轉掃轉多。不知彼所取空。不出二種。一者。逼拶功極。忽令世界身心平沈不現。如擊石火。似閃電光。瞥爾乍覩空寂。名豁達空。二者。平日習聞。

眞空言教。不解眞空旨趣。於習坐時。捨生取滅。念
念希求空寂勝境。由功深故。空境現前。名變相空。
此二種空。皆法塵攝。乃是定中獨頭意識所現相
分。於須陀洹所證無爲。永非其分。以彼分別我執
種子全未斷故。譬如認驢鞍橋。喚作阿爺下頷。豈
不謬哉。是故末世狂禪。往往證此二種空後。方便
破戒破見。自誤誤他。若實預流。云何破戒。破戒已
非預流。云何濫叨極聖。而云無罪無果報耶。斯陀
含名一往來。謂欲界九品思惑。前六品盡。餘有三
品故。一往天上。一來人間。便得漏盡。言實無往來

者。如瓶中擎空。本無出入故。阿那含名爲不來。謂欲思已盡。即於上界入般涅槃。不復來生此欲界中。言實無不來者。彼界不增。欲界不減。如瓶貯空去。此本瓶地。虛空不減少故。阿羅漢名無著。亦名應供。亦名殺賊。亦名不生。三界諸惑永斷盡故。實無有法名爲不生。若有不生法可得。則能所宛然。四相全在。故尊者復述自行爲證。夫有欲則有諍。有諍則名喧雜。非眞寂靜。若有得有行。即便有欲。有諍。云何得名無諍。離欲故不思議。經云。佛問文殊。汝得不思議耶。文殊答言。不也。世尊。我即不思

議云何以不思議得不思議。故知大小雖殊。冥會是一。故得援四果以證般若。末世禪講。各有以所得心。自是非他。熾然諍競。其違二空甚矣。

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得不。不也。世尊。如來於然燈佛所。於法實無所得。

悟無生忍。獲授記。無生無性無所得。

是故了無所得時。方堪無上菩提記。

論曰。四果既不可得。無生法忍亦不可得。云何說言佛於然燈佛時得無生法忍耶。爲斷此疑。故言於法實無所得。實無所得。是名無生法忍。設有少

法可得。皆是誑妄。譬如演若之頭。衣裏之珠。決定非從他得。然不得言無頭無珠也。

須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也。世尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。

四種佛土皆惟心 心淨土淨離造作

迷心嚴土嚴非嚴 知土惟心嚴自在

論曰。無生法忍。既無所得。攝取佛土。教化眾生。亦復無所得耶。爲斷此疑。故云莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。夫土有四種。一常寂光土。即自受用處。二實報土。三方便土。四同居土。即化眾生處。而

皆不離自心。若自心無明。究竟永盡。即莊嚴常寂光土。畢竟清淨。若爲攝化自心菩薩眾生。故莊嚴實報土。令得清淨。若爲攝化自心二乘眾生。故莊嚴方便土。令得清淨。若爲攝化自心六凡眾生。故莊嚴同居土。令得清淨。所化眾生。既非性外。所取佛土。豈離自心。故淨名云。隨其心淨。則佛土淨。實非離於心性。別有外依報境。可莊嚴也。是故諸佛心內種種眾生。還依淨心之業。隨其修力。生於眾生心內。諸佛土中。所謂五濁障輕。生同居淨體法。斷惑生方便淨。圓妙三觀。生實報淨。究竟智斷生。

寂光淨。如此能化所化。能生所生。皆惟心故。性離造作。若達心外無土。淨心即是淨土。終日莊嚴而無莊嚴之相可取。亦無莊嚴之相可著。是名眞實莊嚴佛土。能於一心性中。施設四種淨穢等土。橫豎示現。種種自在。若不達惟心。妄謂心外有土可施莊嚴。則是有相有爲。塵非常住。故云即非莊嚴也。

是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。

生心無住二非二 了無二義名淨心

淨心云度淨土因 是故菩薩應修學

論曰。此承上離相莊嚴之土。而正示離相莊嚴之行也。應如是生清淨心者。即是三檀六度妙行之心。以其不住色等六塵。故名清淨。但誠令勿住六塵。非教令不生心也。終日生心。終日無住。終日無住。終日生心。惟生心故無住。惟無住故生心。說雖有二。義實非二。了此方名淨心。必尅淨土妙果。所以六祖一聞此語。頓悟真乘。後世承言滯句。罕達深宗。惟幽溪師般若融心論。頗窺堂奧。今應畧述

其意言無住者。不住諸有爲相也。言生心者。生六度萬行心也。自有生心而不能無住者。事度菩薩是也。自有無住而不能生心者。藏通二乘是也。自有先生心而後無住者。藏通佛果是也。自有先無住而後生心者。出假菩薩是也。自有無住非生心生心非無住者。別教地前是也。自有即無住而生心即生心而無住者。別教地上及圓教名字住去是也。別教雖界外法。於此二義。始猶分二。後方不二。惟圓教行人。從始至終。了達非二。是故圓觀取爲淨土眞因。復次。一切凡夫。妄於三界種種取著。

恒住六塵。究竟推之。心境遞遷。何嘗有住。是謂理
即無住。一切二乘。妄於偏真。灰心泯智。離分段生。
盡理言之。變易全在。何嘗不生。是謂理即生心。圓
人了知。住即無住。無生即生。從此故有名字無住
生心。乃至究竟無住生心。復次言無住者。不住生
死。不住涅槃。不住二邊。不住中道。故名無住。言生
心者。生上求心。生下化心。生折伏心。生攝受心。徧
於法界。窮於三際。故名生心。今人聞空。便取於空。
尚非無住少分之旨。況生清淨心耶。

須菩提。譬如有人。身如須彌山王。於意云何。是身爲

大不須菩提言甚大世尊。何以故。佛說非身。是名大身。

妙高山王勝一切 而不取我是山王

報佛非身亦如是 無分別故名大身

論曰。若不取一切法者。云何諸佛得成徧滿自在身耶。爲斷此疑。故言非身是名大身。古論云。如須彌山王。勢力高遠。故名爲大。而不取彼山王體。云我是山王。以無分別故受樂報。佛亦如是。以得無上法王體。故名爲大身。而不取彼法王體。云我是法王。以無分別故。復次。須彌山王。止是片喻。以彼

山王非餘山故。佛以法界爲身。非如山王對小說大。一切諸法。皆即佛身。是名大身。

須菩提。如恒河中所有沙數。如是沙等恒河。於意云何。是諸恒河沙。寧爲多不。須菩提言。甚多世尊。但諸恒河尚多無數。何況其沙。須菩提。我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾所恒河沙數。三千大千世界。以用布施。得福多不。須菩提言。甚多世尊。佛告須菩提。若善男子善女人。於此經中乃至受持四句偈等。爲他人說。而此福德。勝前福德。

功德施云。此之勝喻。何不先舉。以諸凡夫未見真

實。先爲廣說。不生信解。漸次聞之。乃生信故。復次。受持福多。以十三種因而得成福。所謂處可恭敬。故人可尊崇故。一切勝因故。彼義無上故。越內外多故。勝佛色因故。超內施福故。同佛出現故。希能信解故。難有修行故。信修果大故。信解成就故。威力無上故。世尊何故慇懃說此諸因相耶。以諸眾生。行資生施。求財位果。不持正法。斷諸苦因故。復次。須菩提。隨說是經。乃至四句偈等。當知此處。一切世間天人阿修羅。皆應供養。如佛塔廟。

論曰。此即處可恭敬也。以是轉法輪處故。

何況有人盡能受持讀誦。須菩提。當知是人。成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。即爲有佛。若尊重弟子。

論曰。此即人可尊崇也。領納無違曰受。終始不忘曰持。對卷曰讀。離卷曰誦。最上第一希有法。即菩提也。成就故可尊崇。非果而果。即爲有佛。非因而因。即爲尊重弟子。謂文殊普賢等。私謂何況有人等是人可尊崇。經典所在等是法可貴重。以文字住世。能傳實相因果法故。亦可分爲二種福因。

爾時須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉

持佛告須菩提。是經名爲金剛般若波羅蜜。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅蜜。即非般若波羅蜜。是名般若波羅蜜。

論曰。此即一切勝因也。遵修爲奉。任宏爲持。金剛般若。破惑無不盡。照理無不顯。體即非破。非顯。以般若離一切相。即一切法。非別有法。名般若故。一切諸法皆般若故。如是奉持。能於世出世法。究竟達其本末邊際。名波羅蜜。

須菩提於意云何。如來有所說法不。須菩提白佛言。世尊。如來無所說。

論曰。此即彼義無上也。以般若波羅蜜中文字性離。不可以文字而說取故。故云四十九年不說一字。所謂終日說而無說。非以默然爲不說也。若不了無上義。即彼默然亦意言故。

須菩提。於意云何。三千大千世界所有微塵。是爲多不。須菩提言。甚多世尊。須菩提。諸微塵。如來說非微塵。是名微塵。如來說世界。非世界。是名世界。

論曰。此即越內外多也。微塵指內多言。世界指外多言。微塵非微塵。則微塵不多而持經福多。名越內多。世界非世界。則世界不多而持經福多。名越

外多。復次。凡愚不了諸法。惟心謂微塵積爲世界。世界析爲微塵。不知微塵非微塵。云何可積爲世界。世界非世界。云何可析爲微塵。惟般若菩薩。了知微塵世界無實性故。故云即非微塵世界。了知無性之性。即是微塵世界之實性故。故云是名微塵世界。斯則空有雙明。遮照不二。所以福德超勝也。

須菩提。於意云何。可以三十二相見如來不。不也。世尊。不可以三十二相得見如來。何以故。如來說三十二相。即是非相。是名三十二相。

論曰。此即勝佛色因也。若據藏佛三十二相。積百福成一相。治大千盲人。愈爲一福等。則以積福爲因。然使不達法身應本。不達性具相好。則應化身相。終歸無常。豈可以此見如來耶。般若菩薩。深知法身非相。具一切相。隨拈一相。皆極塵刹相海。不可思議。安得定作相解。故云。即是非相。是名微妙淨法身。具相三十二相。相相皆法界也。

須菩提。若有善男子善女人。以恒河沙等身命布施。若復有人。於此經中。乃至受持四句偈等。爲他人說。其福甚多。

論曰。此即超內施福也。七寶乃至國城妻子名爲外施。今施身命名爲內施。內施福德。雖復倍多。以格持經。終不能及。以施身未必永斷身因。持經法施能斷自他生死因故。

爾時須菩提聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔來所得慧眼。未曾得聞如是之經。

論曰。此即同佛出現也。佛興於世。薄福難遇。此經亦然。預聞者少。須菩提隨佛覺悟。於此正法。昔尙不聞。是故希有同於佛現。

世尊。若復有人。得聞是經。信心清淨。即生實相。當知是人。成就第一希有功德。世尊。是實相者。即是非相。是故如來說名實相。

論曰。此即希能信解也。聞慧清淨。登圓五品。名爲得聞。思慧清淨。垢落根淨。名信心清淨。修慧成就。分破分顯。名生實相。任運決至大菩提果。名爲成就第一希有功德。實相無生而言生者。猶大品所明諸法不生而般若生。蓋解諸法本自不生。即是無生。觀智現前。說名爲生也。實相即是非相者。非有相。非無相。非亦有亦無相。非非有非無相。以要

言之離一切相即一切法。離即離非。是即非即。故名實相。

世尊。我今得聞如是經典。信解受持。不足爲難。若當來世後五百歲。其有衆生得聞是經。信解受持。是人即爲第一希有。

論曰。此即難有修行也。末世障深。故信解受持倍爲希有。

何以故。此人無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相衆生相壽者相即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。

論曰。此即信修大果也。設復計有少許我人等相。決不能信此經。設於此經信解受持。決能了達我人等相。當體即是無相。如翳盡華亡。華處即是空處。非滅華而取空也。是故離一切華相。亦離別取空相。即名諸佛證大果矣。

佛告須菩提。如是如是。若復有人得聞是經。不驚不怖不畏。當知是人甚爲希有。

論曰。此即信解成就也。疏云。一往怛愕名驚。心膽怯弱名怖。深惡前事名畏。又驚是始行。怖是二乘。畏是外道。又初聞經不驚。次思議不怖。後修行不

畏。

何以故。須菩提。如來說第一波羅蜜。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。

論曰。此即威力無上也。據功德施論云。經曰。須菩提。如來說第一波羅蜜。須菩提。此第一波羅蜜。如來說。彼無量諸佛。亦是說。釋曰。云何名第一。無與等者。故云。何無與等。一切佛法中。威力最勝。故一切諸佛同演說。故今經無諸佛同說之文。直云。即非第一波羅蜜。是名第一波羅蜜。當知第一波羅蜜。統一切法。無有一法。獨是第一。亦無一法而

非第一。如轉輪王之所統御。一切皆是輪王境界。設無輪王則無所統設。無所統亦不名輪王也。齊此是明十三種因。持經之福。多於實施。以頌攝曰。

處尊人重經同佛 一切勝因義無上

越內外多勝色因 超內施福同佛現

希能信解難修行 果大成就威無上

是故受持說此經 沙界寶施福非類

須菩提。忍辱波羅蜜。如來說非忍辱波羅蜜。是名忍辱波羅蜜。何以故。須菩提。如我昔爲歌利王割截身體。我於爾時無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。何

以故我於往昔節節支解時。若有我相人相衆生相
壽者相。應生瞋恨。須菩提。又念過去於五百世作忍
辱仙人。於爾所世無我相無人相無衆生相無壽者
相。是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐
三菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。
應生無所住心。若心有住。即爲非住。是故佛說菩薩
心不應住色布施。須菩提。菩薩爲利益一切衆生故。
應如是布施。如來說一切諸相。即是非相。又說一切
衆生。即非衆生。

忍即般若離四相

三施六度亦復然

是故應生無住心 利益一切如幻眾

論曰。若佛法中惟般若第一。何必更修餘行。爲遣此疑。故言忍辱即非忍辱等。以般若攝一切行。一切行皆是般若故也。遂引往昔妙行爲證。言無我相等者。直是了達生空不起我人等想。亦非頑然無想。設使頑無分別。則是愚癡。癡心作因。瞋念還起。縱令竟同木石。終非般若妙智。今以正慧觀察。了知人我本空。故於惡王起大慈悲。興大誓願。乃至成佛最先度之。須知五百世中爲忍辱仙。修持般若。其來久矣。是故一切菩薩皆應如此離相發

心言離相者。即是不住六塵等相。言生心者。即是常發大菩提心。若心有住。即爲非所應住。既達無住。應行三檀妙行。蓋不可因於布施。而遂取著六塵。尤不可希心無住。而遂息其三施。以菩薩之法。爲欲利益一切眾生故也。又恐人生於空見。謂既云離一切相。如何行施利生。故釋之曰。如來說一切諸相。當體即是非相。不是撥相。而別求非相。又恐人生於有見。謂既云利益眾生。如何無眾生相。故釋之曰。又說一切眾生。即非眾生。此正欲人行。即相離相之施。利無生幻生之眾也。

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。此法無實無虛。

不僞無虛必當理。非妄始終能具照。

證法無實亦無虛。以是因緣應諦信。

論曰。若諸佛離一切相證法無性。世間以何相故而信知耶。爲斷此疑。故言是真語等。真是不僞。譬如世人爲名利故。未證言證。即是僞語。如來不爾。現證無上大菩提故。實是無虛。譬如世人貪鄙矯妄。雖曾獲通。自知已失。有人來問。但云先得。即是虛語。如來不爾。於大菩提無退失故。如者當理。譬

如世人修得四禪。心暫不生。相同寂滅。便向人說。我證涅槃。名不當理。如來不爾。真實證於大涅槃。故不誑者。非是幻妄。譬如愚夫。於乾城幻事。鏡像。水月及陽燄等。非有計有。妄生取著。種種言說。名爲誑語。如來不爾。證法實相。是第一義真現量故。不異者。始終無二。譬如術士。於過去事。以其伎能。懸遠推測。或然不然。或應不應。則有異語。如來不爾。大圓鏡智。普照三世。洞悉始末。無有遺餘。觀彼久遠。猶若今日。盡未來際。悉見悉知。所說事理。皆無異故。復次。如來所得法。即是一切法之實性。實

性無性。無性之性。乃爲實性。設於一切法有所取著。則實語是虛語。以其生語見法見。不知實性本無性故。若於一切法無所取著。則虛語是實語。以其不生語見法見。了知無性即實性故。故云此法無實無虛。如此五語。如此妙法。應諦信也。

須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入闇。即無所見。若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

發心修行及慧照

三事互資無先後

如目與色及光明

展轉相資成見義

論曰。若法無生無性。非實非妄。即是諸佛第一義身。何故菩薩須行施等。既已熾然行施。云何復云不住法耶。爲遣此疑。遂說明闇二喻。取相則闇。達理則明。此以目喻所發之心。種種色喻三施萬行。日光喻般若妙慧也。推此喻意。若不發心。則雖常居般若萬行光明鏡中。亦無所見。譬如日光明照諸色。而無目者。終無所見。及無萬行。則發心般若亦爲虛設。譬如無種種色。用目與日何爲。今爲行施菩薩而說。故但舉二喻耳。

須菩提。當來之世。若有善男子善女人。能於此經受

持讀誦。即爲如來。以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就無量無邊功德。須菩提。若有善男子。善女人。初日分。以恒河沙等身布施。中日分。復以恒河沙等身布施。後日分。亦以恒河沙等身布施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。何況書寫受持讀誦。爲人解說。須菩提。以要言之。是經有不可思議。不可稱量。無邊功德。如來爲發大乘者說。爲發最上乘者說。若有人能受持讀誦。廣爲人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就不可量。不可稱。無有邊。不可思議功德。如是人等。即爲

荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。何以故。須菩提。若樂小法者。著我見人見衆生見壽者見。則於此經不能聽受讀誦爲人解說。須菩提。在在處處。若有此經。一切世間天人阿修羅所應供養。當知此處卽爲是塔。皆應恭敬作禮圍繞。以諸華香而散其處。復次。須菩提。善男子。善女人。受持讀誦此經。若爲人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤故。先世罪業卽爲銷滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。若復有人。

於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。須菩提。若善男子善女人。於後末世有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心即狂亂。狐疑不信。須菩提。當知是經。義不可思議。果報亦不可思議。

受持讀誦及如來

成就功德佛知見

大事大時不能及

以是大乘最上乘

荷擔菩提小不堪

經處即塔應供養

銷滅夙業證菩提

永超值佛昔功德

具說能令淺識疑 義及果報難思故

論曰。此廣顯受持功德果報也。初總示云。受持讀誦。即爲如來。以其深悟實相。了知一切眾生。與佛無別。始從名字。終至究竟。位位皆即佛故。次云。以佛智慧。悉知悉見等。謂知見其從因。尅果。此生餘生一切諸功德也。次以八種殊勝顯其功德。一者。大事大時所不能及。恒河沙身。是名大事。經無量劫。是名大時。雖如此施。猶故不及持經福德。以此施門。五通菩薩亦能爲之。未若此經正斷無明漏故。二者。此經如來爲發大乘最上乘者。說不是三

乘共般若教。名爲大乘。於大乘中推爲圓頓菩薩。名發最上乘者。三者如是人等。即爲荷擔無上菩提。以其受持讀誦廣爲人說。紹隆佛種使不斷故。任持運行。猶如荷擔。四者樂小法人不能受說。著我著見。故皆不堪。五者在處有經。即爲是塔。法身舍利具足在故。六者銷滅夙業。轉重令輕。不復墮惡道故。七者當得菩提。以業既銷。菩提之體自明淨故。八者超於如來。昔時值佛功德。以如來昔在然燈佛前。雖值多佛。尙存有所得心。未達無相。不蒙授記。是故不及持經功德。見然燈佛悟無生忍。

爾時方與般若恒相應故。具此八種殊勝。故具說者。淺識之人。必不能信。但總結云。義不思議。果報亦不可思議也。

爾時須菩提白佛言。世尊。善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。佛告須菩提。若善男子。善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生。滅度一切衆生已。而無有一衆生實滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相。人相。衆生相。壽者相。即非菩薩。所以者何。須菩提。實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

發心應住及降伏 亦無發住及降者

不於心外有一法 如是具顯清淨因

論曰。此重遣菩薩心中微細我法二執。令盡淨無餘也。前文具明二空實義。寧有不盡。此重問者。畧有二義。一者義既如此。不可思議。豈容溱泊。則諸菩薩發菩提心。畢竟云何應住。云何降伏其心。二者既言發心。便謂我能發心。既言住無所住。便謂我能無住。既言降伏其心。便謂我能降心。我法宛然。如何得與般若相應。此則特爲鈍根。再求方便。佛仍告云。發菩提心者。當生如是心。乃至即非菩

薩等。所以酬其畢竟如何應住降伏之請。次又荅云。實無有法發菩提心。則是蕩其我能發心無住降伏之執也。蓋發心者。祇是全性起修。全修在性。心相尚不可得。豈別有法令心得發。心無心相。則我執何存。法無實法。則法執何有。情累既淨。般若現前。既非妄有。亦豈但空。離句絕非。因清淨矣。須菩提。於意云何。如來於然燈佛所。有法得阿耨多羅三藐三菩提不。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如是。須菩提。實無有法。如來得阿耨多羅三藐三

菩提。須菩提。若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者。然燈佛即不與我授記。汝於來世當得作佛號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛與我授記。作是言。汝於來世當得作佛號釋迦牟尼。何以故。如來者。即諸法如義。若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。是故如來說一切法皆是佛法。須菩提。所言一切法者。即非一切法。是故名一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提言。世尊。如來

說人身長大。即爲非大身。是名大身。

因無所得果亦然

無法可得得授記

諸法非法名佛法

大身非身名佛身

論曰。若言實無有法發菩提心。云何而有授記作佛得菩提果之事。爲遣此疑。故明因既無法可得果亦無法可得。惟其了無所得。方堪授記。設有少法可得。便不與諸法如義相應。云何而可授記作佛耶。言諸法如義者。一切諸法。本原真如性相常住。不變不異。今不過如法自性。來成正覺。故名如來。若言如來得證菩提。此是世俗言說。非實義也。

以如來所得菩提祇是即心自性。如來別無可增。故無實。真得不顛倒覺。覺諸法之自性。故無虛。又菩提非一切法。故無實。一切法皆即菩提。故無虛。又一切法皆即菩提。故菩提無實。菩提非一切法。故菩提無虛。一切法皆是佛法者。以法界無外故。法界不變常隨緣故。故言一切法。法界隨緣常不變故。即非一切法。法法皆是不變隨緣隨緣不變法界性故。是故名一切法。證此法界名爲法身。法身離一切相。即一切法。非別有身。故非大身。法界爲身故名大身。此證圓滿菩提歸無所得之妙莊。

嚴果也。

須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量衆生。即不名菩薩。何以故。須菩提。實無有法名爲菩薩。是故佛說一切法無我無人無衆生無壽者。須菩提。若菩薩作是言。我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故。如來說莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。須菩提。若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。

能度所度不可得

能嚴所嚴亦復然

無我無法善通達

真因清淨宜修習

論曰。此承上廣明無得妙果。而勸修無得真因也。

蓋不但無心外眾生可度。無心外佛土可嚴。即此心性之中。求一能度所度。能嚴所嚴。實法了不可得。以能所之性。祇是即心自性。無有少許我法而可得故。如此通達。即名真實菩薩。非謂有能通達有所通達也。

須菩提。於意云何。如來有肉眼不。如是世尊。如來有肉眼。須菩提。於意云何。如來有天眼不。如是世尊。如來有天眼。須菩提。於意云何。如來有慧眼不。如是世尊。如來有慧眼。須菩提。於意云何。如來有法眼不。如是世尊。如來有法眼。須菩提。於意云何。如來有佛眼。

不如是世尊。如來有佛眼。須菩提於意云何。如恒河中所有沙。佛說是沙。不如是世尊。如來說是沙。須菩提於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數。佛世界如是寧爲多不。甚多世尊。佛告須菩提。爾所國土中所有衆生若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心皆爲非心。是名爲心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。須菩提於意云何。若有人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣。得福多不。如是世尊。此人以是因緣。得福甚多。須菩提。若福德有實。如

來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

五眼具足成菩提

了了見於恒沙界

心即非心福非福

是故能所恒寂然

論曰。上明清淨真因。畢竟無我無法。則佛境界爲有爲無。爲遣此疑。故顯如來五眼不有而有。眾心福德不無而無。有無互彰。巧遮戲論。夫五眼者。能照之知見也。眾生諸心及施福者。所照之境界也。以前例後。則能照既有所照。安得獨無。以後例前。則所照既無。能照安得獨有。特以如來五眼。凡愚之所不達。以不達故。妄計爲無。今故特明具有。顯

非斷空。眾心福德。凡愚之所取著。以取著故。妄計爲實。今故特明其無。顯非有性。言五眼者。次第爲語。肉眼同人。見現前色。天眼同天。見障外色。慧眼示同二乘。見於真空。法眼示同菩薩。見於俗諦。佛眼不共三乘。見於第一義諦。若圓融爲語。一眼一切眼。一切眼一眼。通照三諦。無有遺餘。是故亦知爾所國土差別。亦知爾所眾心差別。亦知差別即非差別。亦知爾所福德。亦知福德非實。若差別非差別。福德非福德者。當知五眼即非五眼。若以無礙妙智。分別說爲五眼者。當知一法界中。分別說

有種種世界種種眾心種種施因種種福果。亦爲
不錯不謬矣。依假名說。能照所照。皆悉歷然。依實
義觀。所無別所。能無別能。故曰恒寂然也。

須菩提。於意云何。佛可以具足色身見不也。世尊。
如來不應以具足色身見。何以故。如來說具足色身。
即非具足色身。是名具足色身。須菩提。於意云何。如
來可以具足諸相見不也。世尊。如來不應以具足
諸相見。何以故。如來說諸相具足。即非具足。是名諸
相具足。

色身相好離分劑

應見如來淨法身

論曰。若佛境界。離有離無。色身相好。寧復非有。爲遣此疑。故明具足。即非具足。欲令即於色身相好。達其無分無劑。得見如來淨法身故。淨法身者。法界爲體。不局丈六及四八故。彼丈六身及四八相。一一皆即相好之海。不可但作丈六四八觀故。須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言如來有所說法。即爲謗佛。不能解我所說故。須菩提。說法者。無法可說。是名說法。

說無可說性自離

解說非說始免謗

論曰。色身相好。既非具足。說法度生。豈無語言分

劑耶。云何眾生得承如來言說而解諸乘。爲遣此疑。故云若言如來有所說法。卽爲謗佛。以不能解我所說故。我所說者。無有少許法相可得。無所說相。無能說相。以諸法性無聲字故。以諸聲字性非聲字。卽是無性法故。此中無法可說一語。具遮二謗。一者爲遮有法可說謗故。二者爲遮總不說法謗故。謂說卽非說。非以杜口爲無說故。

爾時。慧命須菩提。白佛言。世尊。頗有眾生。於未來世聞說是法。生信心不。佛言。須菩提。彼非眾生。非不眾生。何以故。須菩提。眾生眾生者。如來說非眾生。是名

衆生。

是法難信亦有信。以諸眾生非生故。

論曰。此重疑信受者難也。然眾生原非實有。眾生之性。但一念迷惑。假名眾生。一念了悟。當體即佛。佛與眾生。皆依俗諦言說建立。而終非有實性也。須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。爲無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無衆生無壽者。修一

切善法。即得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善法者。如來說。即非善法。是名善法。須菩提。若三千大千世界中。所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。若人以此般若波羅蜜經。乃至四句偈等。受持讀誦。爲他人說。於前福德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻。所不能及。

智無所得法平等

善法非法成菩提

全性起修修即性

是故持說功德多

論曰。若第一義佛境界。色相言說皆不可得。法身體性。豈亦然耶。爲遣此疑。故曰我於無上菩提。乃

至無有少法可得。以是法平等無高下故。請稍證之。一切法者。祇是六塵。色無高下者。譬如一恒河水。魚龍視爲窟宅。修羅視爲刀杖。人間視爲清泉。餓鬼視爲膿血。二乘了其本空。菩薩知其差別。佛眼知即法界。而恒河水性無高下。隨諸眾生妄見不同。當知一切諸色。亦復如是。聲無高下音。譬如一咒。魔外聞之恐怖。佛子聞之安隱。又如魔以惡聲怖佛。反成讚詠。而北朝敗衄。風聲鶴唳。皆爲晉兵。當知一切諸聲。亦復如是。香無高下者。譬如世間沈檀。蠅蚋聞即遠去。幻土廁室。佛坐便成香殿。

等。味無高下者。譬如目連鉢飯。母揣便成火炭。饑世馬麥。佛受便如甘露等。觸無高下者。譬如閻中捫膝。怖爲他人。龍雨刀杖。變成天華等。法無高下者。譬如爲名利發菩提心。是三途因。爲斷邪殺婆羅門。轉增功德等。是故一切諸法。其性平等。本無高下。隨眾生心妄見高下。而高下悉皆無性。達此無性。名爲無上菩提。非別有少法可得也。既顯示菩提無所得已。乃的示妙修之要云。以無我無人無眾生無壽者修一切善法。即得無上菩提。蓋不達無我而修一切善法。止成人天僞果。不修一切

善法而但證我空。止成二乘小果。妄言我法俱空。而恣行惡法。則爲闡提獄種。惟以無我修一切善法。正所謂應無所住而生其心。故即得無上菩提也。夫是法平等。無有高下。即境妙也。無我人眾生壽者。即智妙也。修一切善法。即行妙也。三法成乘。故得菩提。而又言善法即非善法等者。爲遣疑故。恐有疑云。既無少法可得。云何復修一切善法。此善法者。獨非法耶。今釋之曰。善法即非善法。以善是對惡之名。因於惡法假名善法。若非對惡。無善名故。以諸善法惟心所修。心既不有。善亦性空。不

可得故。以諸善法互具一切善惡諸法。性不定故。如布施持戒等。雖是善法。而名利矯飾心修之。是三塗因。人我勝負心修之。是修羅因。著相計果心修之。是人天因。出世滅苦心修之。是二乘因。利益眾生心修之。是菩薩因。法界平等心修之。是無上因。如是差別有無量故。以諸善法體即法界。實相無相。不思議故。結云。是名善法者。即是對惡因緣故。惟心空寂故。出生十界故。全體法界故。如此善法。全性所起。故名爲修。全修即性。故無實法。至圓至頓。了義了義。持說功德。豈財施所可較哉。

須菩提。於意云何。汝等勿謂如來作是念我當度衆生。須菩提。莫作是念。何以故。實無有衆生如來度者。若有衆生如來度者。如來即有我人衆生壽者。須菩提。如來說有我者。即非有我。而凡夫之人。以爲有我。須菩提。凡夫者。如來說即非凡夫。是名凡夫。

如生非生如是度

說我無我亦復然

凡亦非凡性自空

是故假名皆不壞

論曰。前明衆生即非衆生。如何復有經言。無量衆生以佛爲善知識。得脫諸苦。爲遣此疑。故云實無衆生如來度者。以第一義中。佛與衆生皆無性故。

以同體大悲。不於心外有眾生故。若實有眾生異於如來。是所度者。如來即有我等四相。須知如來雖復有時說我。但是假名。實非有我。而凡夫聞語起見。自生執著耳。又恐轉計。凡夫是實有法。故隨釋云。即非凡夫。以聖凡皆是假名。從來無實性故。言是名凡夫者。但是不壞假名而已。

須菩提。於意云何。可以三十二相觀如來。不須菩提言。如是如是。以三十二相觀如來。佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王即是如來。須菩提。白佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如

來。爾時世尊而說偈言。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。

如來不可以相觀

遣著應知離四句

論曰。諸相非相。前已重重發明之矣。茲復設此問者。意欲其遣一切句。故不曰見如來而曰觀如來者。以如來即諸法如義。則三十二相。獨非諸法。獨無如義可觀耶。故須菩提即順答曰。如是如是。以三十二相觀如來。然諸佛法身。畢竟四句皆離。若直以三十二相而觀。則轉輪聖王。亦可爲如來矣。豈知如來法性身哉。尊者解旨。尋答不應。佛乃以

偈述成。但舉一隅。若欲具足說者。卽色聲求。固是邪道。離色聲求。亦是邪道。亦卽亦離求。非卽非離求。均是邪道。據諸論本。皆有二偈。前一偈同。更一偈云。如來法爲身。但應觀法性。法性非所見。彼亦不能知。則文義俱全矣。

須菩提。汝若作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷。

滅相。

四句皆離相好圓

發心終不說斷滅

論曰。若如來不可以色聲求。乃至四句皆不可得。將無畢竟斷滅相耶。爲遣此疑。故曰莫作是念等。須知如來。惟其離四句故。所以無邊相好。皆得具足。設但如轉輪聖王。則捨身之後。相好即滅。反成斷滅相矣。

須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶。持用布施。若復有人。知一切法無我。得成於忍。此菩薩勝前菩薩所得福德。何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。

須菩提。白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。須菩提。菩薩所作福德。不應貪著。是故說不受福德。

第一義忍此得成。無著無貪。福最勝。

論曰。知法無我得成於忍。此般若功成也。由其不貪不著故。福德無與等者。若有所受。便有所分劑。

須菩提。若有人言。如來若來若去若坐若臥。是人不能解我所說義。何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

如來無去亦無來。果德究竟不生故。

論曰。若第一義無福可取。何故餘經作如是說。如

來福智資糧圓滿。坐菩提座。趣於涅槃。爲遣此疑。故云。是人不解我所說義。以真如無別處所可從。彼來。生死無別處所可從此去。故以有緣則現。譬如水清月現。月實不來。緣盡則隱。譬如水濁月隱。月實不去故。

須菩提。若善男子善女人。以三千大千世界碎爲微塵。於意云何。是微塵衆寧爲多不。須菩提言。甚多。世尊。何以故。若是微塵衆實有者。佛即不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。即非微塵衆。是名微塵衆。世尊。如來所說三千大千世界。即非世界。是名世界。何

以故。若世界實有者。即是一合相。如來說一合相。即非一合相。是名一合相。須菩提。一合相者。即是不可說。但凡夫之人。貪著其事。

微塵世界有非有

碎非可碎合非合

如來果德不可說

一切譬喻無能喻

論曰。上明如來無所從來亦無所去。但以有緣則現。緣盡則隱。恐有疑云。佛真法身。譬如世界。佛應化身。譬如微塵。復有疑云。迷涅槃成生死。如碎界爲塵。悟生死成涅槃。如合塵爲界耶。故今釋云。微塵即非微塵。世界即非世界。乃至一合相即非一

合相等。蓋法身應化。原非世界微塵可比。生死涅槃。亦非碎塵合界可喻。然即此微塵。便非微塵。即此世界。便非世界。碎無可碎。合無可合。但凡夫妄生貪著耳。

須菩提。若人言。佛說我見。人見。衆生見。壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。不也。世尊。是人不解。如來所說義。何以故。世尊說我見。人見。衆生見。壽者見。即非我見。人見。衆生見。壽者見。是名我見。人見。衆生見。壽者見。

智者應知四見離

說有非有解實義

論曰。此結顯四見本離。以爲修行般若之方便也。恐有疑云。佛破我人眾生壽者。爲其有故。若本無我人眾生壽者。何用破爲。譬如無病何須用藥。今明四見即非四見。所以可破。如病非實病。所以可醫。翳非實體。所以可抉。但了四見本非四見。譬如了病非實。便可安心調理矣。正宗分竟。

須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法應如是知。如是見。如是信解。不生法相。須菩提。所言法相者。如來說即非法相。是名法相。

如是知見及信解

法相非相故不生

論曰。此付囑流通也。如是者。廣指上文所說也。知見者。謂證時。信解者。修學時。正修學時。不生法相。以法相即非法相故。但依俗諦說名爲法相耳。

須菩提。若有人以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男子善女人發菩提心者。持於此經。乃至四句偈等。受持讀誦。爲人演說。其福勝彼。

無量世界寶施福 不如發心持說勝

論曰。此較量流通也。發菩提心。已爲大難。持說此經。倍爲希有。蓋不發菩提心者。不堪持說此經。發心而不持說此經。無以圓滿稱性福聚。今由發心

及持說。故非施福所及也。功德施論云。何故復說受持之福。欲令眾生畢竟信故。

云何爲人演說。不取於相。如如不動。何以故。一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。

如理演說不取相

觀察有爲體相故

如是六喻或九十

性即無住大涅槃

論曰。此流通方法也。欲宏通此經者。須是不取於相。如於真如。常不動故。言不動者。即是不動空。有等法。一切諸法。約真諦邊。一切皆空。約俗諦邊。一切皆有。十界皆空。故非偏空。此空即具一切法名。

爲眞如。十界皆有。故非偏有。此有即泯一切相。亦名眞如。今以如智如於如理。故不取偏有相。不取偏空相。而空有等法皆得不動。又正演說時。不掛一糸字腳。以文字相即解脫相故。不取演說相。亦不離文字而別取默然相也。何以故下。重示般若若觀門。一切有爲法者。舉所觀境。即指陰處界等。豎窮十界。橫亘色心。以要言之。種種假實國土。總名有爲。以是隨染淨緣成故。如夢幻泡影等者。示觀察門。此譯止有六喻。他譯九喻。謂星翳燈幻露泡夢電雲。大品十喻。謂幻。燄。水月。虛空。響。乾城。夢影。

鏡像。化。然法數雖殊。理致惟一。今畧爲三釋。一附
事釋。二次第釋。三圓融釋。附事釋者。夢幻泡影。是
無我觀。如露如電。是無常觀。色陰如夢。覺時不可
得故。受想如幻。隨心變現故。行陰如泡。虛妄生滅
故。識陰如影。無有實性故。色法如露。不久停故。心
法如電。起即滅故。二次第釋者。譬如夢等。因緣妄
有。一切有爲亦復如是。因緣妄有。無實體性。譬如
夢等。當體即空。一切有爲亦復如是。當體即空。非
滅故空。譬如夢等。種種變現。一切有爲亦復如是。
種種變現。假名無量。譬如夢不異睡。幻不異本。泡

不異水影。不異質露。不異濕電。不異光。一切有爲亦復如是。不異實相。三圓融釋者。即一心三止三觀也。即止而觀。故一切皆夢幻等。即觀而止。故一切夢等悉皆如如。由此一心圓止觀力。則知一切諸法。皆即無住大涅槃性。依此演說。即是金剛般若波羅蜜也。

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間天人阿修羅。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

三事清淨故歡喜

二利具足成受行

論曰。此流通相貌也。一能說人清淨。佛證金剛般若體故。遠離名利諸過患等。二所說法清淨。無上正法實相印故。離於有無諸戲論等。三聞者得解脫清淨。持戒修福。有正智慧。不驚不怖不畏。能深信故。不復取著法非法等。自利成就名信受轉化他人名奉行也。

般若實相不思議

如是妙義如大海

仰承三寶勝威力

演說此中一滴相

抉諸生盲空見膜

令見實相如金剛

迴茲福利施羣生

同成究竟度無極

金剛般若波羅蜜經破空論

原跋

金剛般若大旨。應無所住而生其心。一語足以蔽之。蓋無住正所謂應住。生心正所以降心也。而生心二字。尤爲下手工夫。以凡外不生出世心。故恒住生死。二乘不生上宏下化深心。故恒住涅槃。唯菩薩不住六塵而行六度。故能如所教住名第一義住。亦名住於佛住。試玩經中勸生心處不一而足。如云發阿耨多羅三藐三菩提心。又云應如是生清淨心。又云信心清淨則生實相。又云爲利益一切衆生應如是布施。又云於法不說斷滅相等。而中間一處直云應生

無所住心。由是觀之。若不生心修六度。則住斷滅相矣。故余嘗謂此經以實相爲體。觀照爲宗。文字爲用。舊云無相爲體。無住爲宗者非也。

般若波羅蜜多心經釋要

明菩薩沙彌智旭述

此直指吾人現前一念介爾之心即是三般若也。夫心佛眾生三無差別。但以生法太廣。佛法太高。初心之人惟觀心爲易。是故大部六百餘卷。既約佛法及眾生法。廣明般若。今但直約心法顯示般若。然大部雖廣明佛法及眾生法。未嘗不即心法。今文雖直明心法。未嘗不具佛法及眾生法。故得名爲三無差也。以吾人現前一念介爾之心。虛明洞徹。了了常知。不在內外中間諸處。亦無過現未

來形迹。即是觀照般若。以吾人現前一念介爾之心。炳現根身器界。乃至十界。假實國土。平等印持。不前不後。同時頓具。即是文字般若。蓋山河大地。明暗色空等一切諸境界。性無非文字。不但紙墨。語言爲文字也。以吾人現前一念介爾之心。所有知覺之性。及與境界之性。無分無劑。無能無所。無是非是。統惟一法界體。即是實相般若。實相般若。非彼岸非此岸。達此現前一念之實相。故生死即涅槃。名波羅蜜。觀照般若。亦非彼岸非此岸。照此現前一念即實相。故即惑成智。名波羅蜜。文字般

若亦非彼岸。非此岸。顯此現前一念即實相。故即結業是解脫。名波羅蜜。是故此心。即三般若。三般若祇是一心。此理常然。不可改變。故名爲經。依此成行。三世諸佛菩薩之所共遵。故名爲經。說此法門。天魔外道不能亂壞。故名爲經。

觀自在菩薩。行深般若波羅蜜多時。照見五蘊皆空。度一切苦厄。

要知山下路。須問過來人。故舉觀心行成者爲榜樣也。觀者能觀之智。即一心三觀。通名觀照般若也。自在者。繇證實相理諦。於諸境界得大解脫也。

菩薩翻覺有情。乃自利利他之號。智契實相。則自利滿足。智宣文字。則利他普遍。故名菩薩。此明能行之人也。深般若波羅蜜多者。三智一心中得。權教三乘所不能共。故名爲深。此總明所行之法也。時者。追指曠劫以前而言。從此一得相應。則直至盡未來際。終始不離深般若矣。照見者。別明能觀之智。即觀照般若。五蘊者。別明所觀之境。即文字般若。皆空者。別明所顯之諦。即實相般若。五陰無不即空假中。四句咸離。百非性絕。強名爲空耳。度一切苦厄者。自出二死苦因苦果。亦令法界眾生

同出二死因果。即是行法之效。亦即波羅蜜多也。舍利子。色不異空。空不異色。色即是空。空即是色。受想行識。亦復如是。舍利子。是諸法空相。不生不滅。不垢不淨。不增不減。是故空中無色。無受想行識。無眼耳鼻舌身意。無色聲香味觸法。無眼界。乃至無意識界。無無明。亦無無明盡。乃至無老死。亦無老死盡。無苦集滅道。無智亦無得。以無所得故。

此廣釋五蘊皆空之境諦。而觀照自在其中。以非觀照不能了達此境諦。故夫心者不起則已。介爾有心。則必頓現根身器界。名爲色蘊。則必領納諸

苦樂境。名爲受蘊。則必取相施設名言。名爲想蘊。則必生滅遷流不停。名爲行蘊。則必了了分別諸法。名爲識蘊。是知隨其所起介爾之心。法爾具足五疊渾濁。今以甚深般若照之。了知色惟是心。別無實色。一切根身器界。皆如空華夢物。故色不異空。空亦惟心。別無異空。設有一法過涅槃者。我亦說爲如幻如夢。故空不異色。既云不異。已是相即。猶恐封迷情者。尙作翻手覆手之解。故重示云。色即是空空。即是色。謂隨拈一微塵色體。即法界橫徧豎窮。故即是空。所謂全事即理。無有少許理性。

而不在此事中。即此微塵所具真空全理。還即頓具法界全事。故即是色。所稱全理即事。無有少許事相。而不在此理中。斯則當體絕待。更無二物。既於色蘊了達此實相已。受想行識例皆可知。又恐執迷之人。謂此五蘊實相。從照見生。故更申示之。曰。是五蘊諸法。當體即是真空實相。本自如斯。非實相生。而五蘊滅。以五蘊本自不生不滅。故名爲空相耳。又恐迷者。謂此五蘊空相。雖非生滅。而有垢淨。謂凡夫隨於染緣則垢。聖人隨於淨緣則淨。故更申示之曰。凡夫五蘊亦即空相。聖人五蘊亦

即空相。何垢淨之有哉。又恐迷者。謂此五蘊空相。雖無垢淨而有增減。謂凡夫迷。故生死浩然爲增。德相隱覆爲減。聖人悟。故照用無盡爲增。惑業消亡爲減。故更申示之曰。迷時亦只此諸法空相。悟時亦只此諸法空相。何增減之有哉。既向五蘊發明此妙諦已。遂即廣歷一切差別法相。融絕聖凡情見。而曰是故空中無色乃至亦無得也。然所謂無色乃至亦無得者。豈俟融絕而後無哉。良以本無所得故也。本無所得名之爲諦。了此無得名之爲觀。而總不離五蘊爲所觀境。若境若諦若觀。又

總不離現前一念介爾之心。一心宛具三義諦。即實相。觀即觀照。境即文字。不縱橫並別。亦非一異。故名爲深般若也。

菩提薩埵。依般若波羅蜜多。故心無罣礙。無罣礙。故無有恐怖。遠離顛倒夢想。究竟涅槃。三世諸佛。依般若波羅蜜多。故得阿耨多羅三藐三菩提。故知般若波羅蜜多。是大神咒。是大明咒。是無上咒。是無等等咒。能除一切苦。真實不虛。

此徧舉菩薩諸佛爲證。而明此深般若。真能度一切苦厄。所謂過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩

薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。非惟觀世音也。無罣礙。則結業即解脫。究竟方便淨涅槃。無恐怖。則苦果即法身。究竟性淨涅槃。遠離顛倒夢想。則煩惱即智明。究竟圓淨涅槃。依實相般若。得真性菩提。依觀照般若。得實智菩提。依文字般若。得方便菩提。菩提是如如智。智必冥理。涅槃是如如理。理必契智。故影畧而互言之。此深般若。即大神咒。具妙用故。即大明咒。智照相故。即無上咒。實相體故。即無等等咒。無有一法能等此心。此心能等一切諸法。令其同歸實相印故。此之心咒的。

的能除自他分段變易諸苦因果。真實不虛。應諦信也。

故說般若波羅蜜多咒。即說咒曰。揭諦揭諦。波羅揭諦。波羅僧揭諦。菩提薩婆訶。

前之顯說既指般若即咒。此之密說。須知咒即般若。然顯說而又密說者。顯密各具四悉檀益故。正以不翻爲妙。不宜穿鑿。

般若波羅蜜多心經釋要

金剛般若波羅蜜經觀心釋

菩薩沙彌智旭際明述

已申如實不空義 如如演說不取著

攝彼名句及文身 融歸一念成觀行

金剛者。喻現前一念心也。譬如金剛體則無上至寶。相則純淨無雜。用則廣能利益。現前一念亦復如是。體即法界。相無塵染。用徧一切。復次。現前一念。即是金剛。世間金剛之寶。假心爲喻。乃世寶似心。非心似世寶也。此現前一念金剛之心。即三般若法界真體。名爲實相。無塵染相。名爲觀照。遍一切用。名爲文字。

達此一念三般若者。名波羅蜜。以即三德究竟之彼岸故。此一念性。亘古亘今常不變故。可軌持故。一切聖賢由此得成諸道果故。即名爲經。復次。現前一念之性。從來不異名如此。此外更無別法名是。統攝自在名我。了了印境名聞。十世古今不離當念名一時。虛靈絕待名佛。豎窮橫遍名在。含育出生一切諸法名舍衛國。但悟惟心能降魔外名戰勝。功德之林名樹。性具功德周給一切名給孤獨。萬善所集名園。復次。現前一念。當體常徧名大。出生福慧名比丘。諸心心所相應名衆。一念具足百界千如爲千。自行化他十

善各各互具爲二百。五根五力各各互具爲五十。猶如海印炳現無前無後名俱。復次無有一法出過於心名爲世尊。一切時中常應觀察自心名食時。自心本具慚愧法忍名衣。自心事理和合相應名鉢。厯陰界處觀察理性名入城乞食。於一一法得見理性名次第乞已。會事歸理名還本處。觀理究竟名飯食訖。全修在性名收衣鉢。福慧明顯名洗足。證於第一義空名敷座而坐。復次相應解心所名須菩提。此解有殊勝力名爲長老。諸心所中能爲導首名爲在大衆中。不取空證名從座起。順方便道名偏袒右肩右膝。

著地。權不異實。名爲合掌。如理觀察。自覺聖智境界。名恭敬白佛。心性不可思議。故名希有。無量衆善名。諸菩薩。衆善不離一心。名善護念。一心具行衆善名。善付囑。一念照性。名善男子。一念寂性。名善女人。依寂照體起寂照用。名爲發菩提心。用如其體。名爲應住。永離昏擾。名爲降伏其心。心之理性隨解。現故名佛告。須菩提。如理而觀。觀即如理。名善哉善哉。復次。現前一念具足。無量染淨種子。及現行故。名爲一切衆生之類。無明覆蔽。名爲卵生。隱覆含藏。名爲胎生。愛取所潤。名爲濕生。非有現有。名爲化生。心生像生。

名爲有色。覓心無像名爲無色。種種攀緣名爲有想。攀緣無性名爲無想。所緣不實名非有想。能緣不斷名非無想。無明妄想本性空寂名爲無餘涅槃。了妄不生名爲令人滅度。一心不生萬法無咎。譬如翳除空華悉殞。名爲滅度無量無數無邊衆生。華性本空非今始滅。名爲實無衆生得滅度者。於一念中妄計宰主形相衆緣相續。名我等四相迷空計華名非菩薩。復次心無心相名無所住。念念出生名之爲行。不取一法名爲布施。不染一法名爲持戒。不礙一法名爲忍辱。不捨一法名爲精進。不動一法名爲禪定。不

昧一法名爲智慧。不壞一法名爲福德。不見一法有分劑。相名如虛空。不計一法異於般若。名如教住。復次。現前一念體即法界。名非身相。本原真如。名爲如來。由觀心故。不毀三業。名爲持戒。質直柔和。名爲修福。一念覺故。名爲一佛。念念相續。至無量念。善覺悟。故名爲無量佛。所種諸善根。本覺之性。印持攝受。諸修德。故名爲如來。悉知悉見。無量福德。了心無相。名無四相。行無相。善名無法相。離一切惡。名爲無非法相。諦喻彼岸。觀智喻筏。安住實諦。觀解亦絕。名爲法尚。應捨。復次。現前一念即如來故。亦即菩提。不應如

來得於如來。不應菩提得於菩提。以能得所得。能說。所說。皆是即心自性無能所故。此之心性即無爲法。一切聖賢不離心性有修證故。現前心性即名爲經。是法是常無變壞故。一切諸佛及菩提法。無不依於心性而施設故。若達心法即知佛法。亦知一切衆生之法。三無差別。非別更有諸佛法故。復次。現前一念即是法界無內外故。故無出入。亦無往來。無道無果。無欲無離。無喧無寂。名爲四果阿蘭那行。復次。現前一念光光相續。名爲然燈。萬法所依名爲佛土。徧滿自在名爲大身。福田所宗名爲塔廟。一體三義名金。

剛般若。究竟秘藏名波羅蜜。如理觀心名奉觀。成不失名持。自此以後。雖有種種名句文身。以義攝取。亦復不離現前一念。可以意知。不復委釋。

如是微妙金剛義 不離現前一念心

觀心具足般若經 亦復具足餘妙典

十二分教二種藏 乃至量等大千經

於一念中悉剖出 一切諸念亦復然

如於念念剖大經 一切根塵亦如是

乃至無有少許塵 而不具足法界藏

如是正慧應了知 一切惟心心一切

若不觀心類說藥 眞藥現前亦不知

是故我今稽首禮 性具三德無遺者

一一啓請勸觀心 速登般若金剛岸

金剛般若波羅蜜經觀心釋